

【老子道德經·金山神學版·第二十章·孔德之容章】

【宇宙論】：	先論「德」順隨「道」，是「道」的東西；次論「德」內有形式、物質、元靈、信息；再論「德」不失「信」，「信」也能讓一切主導者不失序。
第二十章 第一句	<p>孔¹德²之³容⁴，</p> <p>那「至真、至善、至美」而「合和一切至善至大能量」的「德、道靈(聖靈)」，祂的「聖</p>

¹孔：「至大、至真、至善、至美、至達」也。這裡的「孔」字是對「德、道靈(聖靈)」的至極嘉美禮讚，這個禮讚包含了各種尊崇的語言，由於無法全部列出，所以列出一些較常用的作為注解。《書·皋陶謨》：「巧言令色孔壬。」蔡傳：「孔，大也。」《說文》：「孔，通也。嘉美之也。」《說文》：「孔，甚也。」《助字辨略》：「甚，猶極也。」《戰國策·秦策》：「左右皆曰：甚然。」注：「甚，謂誠也。」《說文》：「誠，信也。」《增韻》：「誠，純也。」《增韻》：「誠，無偽也，真實也。」《爾雅·釋詁》：「嘉，美也。」《爾雅·釋詁》：「嘉，善也。」

²德：「道、泛生神」的「道靈(聖靈)」也。宇宙間一切至善至大的能量，都完全是來自於並且歸於「道靈(聖靈)」，由於「道靈(聖靈)」的本身，合和了一切至善至大的能量，所以「道靈(聖靈)」可以像風或能量一樣，巡行於天地萬物之間，並且能無時無刻對天地萬物，發散出祂合和一切至善至大的能量，而將祂的能量澆灌於天地萬物，讓天地萬物生生不息。「道、泛生神」的「道靈(聖靈)」至少有下列五種至真、至善、至美的品格，所以稱為「德」：一、「德」順從「道、泛生神」，第二十章：「唯道是從。」這是說，德是只順從於「道、泛生神」，德不順從任何「道、泛生神」之外的人或物。所以人不能用任何方法操作或影響德。二、「德」來自「道、泛生神」，第二十章：「道之物。」這是說，德是「道、泛生神」的靈，是「道、泛生神」的東西，不是天地萬物的東西，更不是人的東西。天地萬物如果有德，他們的德必都是來自於「道、泛生神」的灌注，如果沒有「道、泛生神」的灌注，天地萬物和人都沒有任何方法能夠擁有德，人靠著自己修養品格而有德，這德同樣也是來自於「道、泛生神」的灌注，而不是人從身上產生出來的。三、「德」培育萬物，第五十二章：「道生之，而德畜之。」道和萬物，是保持「既超越，又內在」的關係。1.「道、泛生神」超越於萬物，所以「道、泛生神」能夠保持祂的完整性和獨立性，「道、泛生神」因此不會被祂所泛生的萬物，佔去一部份或全部，而消失成為宇宙萬物的總和，唯有如此，「道、泛生神」才能「獨立而不改。」2.「道、泛生神」的「德」則內在於萬物，因此「道、泛生神」和天地萬物，才能保持血肉相連，不可分割，成為一體，並且永遠供養著萬物。四、「德」洗淨萬民，第二十七章：「恆德乃足，復歸於樸。」這是說當人獲得於「道、泛生神」的德充足之後，他就能夠洗淨自己而變得質樸無染。所以透過「德」的洗淨，人可以獲得罪的赦免，唯有如此，才能說：「有罪以免(所犯的罪，都可以獲得免除)。」五、「德」受萬民尊崇，第五十二章：「是以，萬物尊道而貴德。」這是說，天地萬物都藉著順從「道、泛生神」的「法則規律」，來「尊崇、尊貴」那「道、泛生神」和祂的「德」。所以「道、泛生神」和祂的「德、道靈(聖靈)」是當受讚美的。老子神學講的「德」，是「道、泛生神」的「德、道靈(聖靈)」，老子神學講的「德」是「屬神」而不是「屬人」的。其他學派或其他宗教講的「德」是「屬人」的，是人自己身上出現的品格，這種德是從人自己身上產生出來的，不是從神那裡來的。這種「屬人」的「德」是人類自我中心主義者傲慢的產物，他們自大地以為，人可以藉著自己的修鍊，而具有和神一樣的靈能，所以這些人往往會大量尊高死人，而把他們當成神來供奉。老子神學「屬神」的「德」，是「道、泛生神」的「道靈(聖靈)」，其他所有的學派或其他所有的外道宗教，所講的「德」都是「屬人」的個人品格；所以老子神學講的「德、道靈(聖靈)」不是其他學派或其他外道宗教講的「德」。「德」是「屬神」還是「屬人」，是老子聖學和外道異說的重重大差別。所以聽人宣講《老子道德經》時，他講的「德」，如果是「屬神」的「道靈(聖靈)」，那麼他講的就是老子神學的正信；聽人宣講《老子道德經》時，如果他講的「德」是「屬人」的個人品格；那麼他講的就是外道的異說。道門要破邪顯正，從「德」的差異，就可以作出判別。

³之：的也。

⁴容：「德、道靈(聖靈)」的「聖量和動態」。容有容量和動的意思，所以譯為「聖量和動態」《中

		量和動態」，
第二十章 第二句	唯道是從 ⁵ 。	完全是順隨著「道、泛生神」，而不是順隨「天地萬物」，更不是順隨「人」。
第二十章 第三句	道之物 ⁶ ，	那「合和一切至善至大能量」的「德、道靈(聖靈)」，是「道、泛生神」本身的「靈」，而不是獨立於「道、泛生神」之外的東西，也不是超越於「道、泛生神」之外的東西，更不是來自於「天地萬物」的東西，更不是來自於「人」的東西。

文大辭典》：「容，容量也。」《說文通訓定聲》：「容，段借為動。」

⁵唯道是從：唯從道也，唯獨順從道也。是：用於句中，標示賓語前置。常與「唯、惟」相呼應；在白話文中可以不必譯出。如「唯利是圖」，唯圖利也；「唯命是從」，唯從命也。唯：獨也，專詞也。這裡表示德完全是順隨著「道、泛生神」。《廣雅·釋詁三》：「唯，獨也。」《集韻》：「唯，專詞也。」從，順也，服從也，順從也，順隨也。《禮記·孔子閒居》：「氣志既從。」注：「從，順也。」《國語·吳語》：「以從逸王志。」注：「從，隨也。」《公羊·宣·十二》：「告從。」注：「從，服從也。」

⁶道之物：道的東西也，這裡是說「德」是「道、泛生神」的「道靈(聖靈)」也。物：俗云「東西」也。「物」是可以養人的東西，「德」就是「道、泛生神」用來養育天地萬物的「道靈(聖靈)」，所以聖師老子用「道之物」來指稱「道、泛生神」的「道靈(聖靈)」。《孟子·盡心上》：「君子之於物也。」注：「物，謂凡物可以養人者也。」「道之物」這句話同時表示了1.「德」是「道、泛生神」的東西，是「屬神」的。2.「德」是「道、泛生神」用來養育萬物的東西，是「能養」的。關於第1.項「德」是「道、泛生神」的東西。這句話非常重要，因為「德」這個字，其他學派也用，外道也用；但是其他學派和外道的「德」，不是「道、泛生神」的東西，也不是「屬神」的東西。其他學派和外道的「德」，是人自己修鍊而得到的品格，是「屬人」的東西。其他學派和外道說「德」是自己修鍊就能得到，是一種自我中心主義者的傲慢，他們妄以為早晚會消亡的人的身上，能夠修鍊出那永生永存的事物，這種傲慢也造出了很多源自於個人崇拜的神，所以是「亡者神」信仰的源頭。聖師老子認為「道、泛生神」泛生天地萬物和人，所以人身上原本就有足以讓人生活活命的「德」。但是人如果在行為上，更合於「道、泛生神」的品格，這樣的人就能從「道、泛生神」那裡獲得更多的「德」，老子說：「孰能有餘，而有以取奉於天者乎？唯有道者！(誰能富足盈餘，又能夠特別地從上天那裡，獲取更多額外的賞賜供給呢？就只有那有道的人！)。」「有道」的人可以獲得更多，是因為「有道」的人，他的行為品格更接近「道、泛生神」，所以從「道、泛生神」流注到他身上的「道靈(聖靈)」，就自然會更多，所以他獲得的富足也就會更多。這不是「道、泛生神」的偏心，這是自然而然的事，那品格不好的人，他的器量就小甚至已經崩壞了，「道靈(聖靈)」就流不進去更多，就算「道靈(聖靈)」灌注進去，他也裝不了，因為他的器量壞了，結果又流出來了。那品格好的人，他的器量就大而完美，「道靈(聖靈)」灌注進去，他就獲得更多，所以這是自然而然的事。關於第2.項「德」是「道、泛生神」用來養育萬物的東西，這也是一個重要的論點。雖然天地萬物各有其壽夭，但整體而言天地萬物是綿長久遠的，並不是在「道、泛生神」泛流之後，所有的生養事工便全部忽然停止了；就如同母親生下我們之後，還會繼續餵乳餵食，這餵乳餵食就是養。所以當天地萬物被泛生之後，「道、泛生神」仍然繼續不斷地養育天地萬物的生命，所以「道、泛生神」用祂的「德、道靈(聖靈)」繼續養育天地萬物和我們生命的事工，是到現在都一直還在進行，而完全沒有停止的。所以說「道、泛生神」至今仍是每天不斷地貼近我們的。「道、泛生神」的「德、道靈(聖靈)」每天都像風一樣，在天地之間巡行，溫柔而不停地吹拂著天地萬物，並且浸潤著天地萬物所有的生命，時時供給天地萬物生命所需的養料，所以「道、泛生神」雖是獨立不改的，但是「道、泛生神」的「德、道靈(聖靈)」卻時時刻刻和我們血肉相連，一刻也不曾分離。

第二十章 第四句	唯噫 ⁷ ！唯忽 ⁸ ！	那「道、泛生神」的「德、道靈(聖靈)」，祂「層層遮蔽」而讓人「看不明」！那「道、泛生神」的「德、道靈(聖靈)」，祂「瞬息萬變」而讓人「看不準」！
第二十章 第五句	忽呵！噫呵！	那「道、泛生神」的「德、道靈(聖靈)」，祂「瞬息萬變」而讓人「看不準」啊！那「道、泛生神」的「德、道靈(聖靈)」，祂「層層遮蔽」而讓人「看不明」啊！
第二十章 第六句	中有象 ⁹ 呵！	然而就在那「道、泛生神」渾然難辨的「德、道靈(聖靈)」內部，有「聚成」天地萬物「形體樣式與動靜功能」的「形式」啊！
第二十章 第七句	噫呵！忽呵！	那「形式」，它「層層遮蔽」而讓人「看不明」啊！那「形式」，它「瞬息萬變」而讓人「看不準」啊！
第二十章 第八句	中有物 ¹⁰ 呵！	就在那渾然難辨的「形式」內部，有「聚成」天地萬物「形體」的「物質」啊！
第二十章 第九句	孳呵！萌呵 ¹¹ ！	那「物質」，它不斷地「滋生繁衍」啊！它不斷地「萌發增生」啊！

⁷唯噫：祂層層遮蔽也，這裡指「德、道靈(聖靈)」是「層層遮蔽」而讓人「看不明」。唯，獨也，其也，專辭也，這裡是專指「德、道靈(聖靈)」。《廣雅·釋詁三》：「唯，獨也。」《古書虛字集釋·六》：「獨，猶其也。」噫：陰沉也，陰暗也。《說文》：「噫，天陰沈也。」《釋名·釋天》：「噫，翳也，言雲氣掩翳日，使不明也。」《小爾雅·廣詁》：「噫，冥也。」

⁸唯忽，祂瞬息萬變也，這裡指「德、道靈(聖靈)」，是「瞬息萬變」而讓人「看不準」。唯，獨也，其也。忽，疾也，倏忽也，突然也，昏暗不明也。《廣雅·釋詁》：「忽，疾也。」《廣韻》：「忽，倏忽也。」忽與物通。《漢書·揚雄傳贊·時人習之·注》：「師古曰：習與忽通。」《韻會》：「物，書作習。」《說文》：「習，尚冥也。」《玉篇》：「物，旦明也。」《漢書·郊祀志上》：「物爽。」注：「師古曰：謂日尚冥未明之時也。」忽，是光明和黑暗之交，《說文》說是尚冥。《玉篇》說是旦明。所以習可說微暗，也可說微明，也就是處於昏暗不明的狀態。

⁹中有象：其中有形式也。這裡指「德、道靈(聖靈)」的內部，有聚成天地萬物「形體樣式與動靜功能」的「形式」。中：內也。《說文》：「中，內也。」象：形也，法度也，形式也，亞里士多德哲學所謂「形式因」也。《說文》：「形，象也。」《史記·樂書》：「聲者，樂之象也。」正義：「象，法也。」

¹⁰中有物：其中有物質也，其中有物料也。物：物質也，物料也，亞里士多德哲學所謂「物料因」也。物質，《中文大辭典》：「理化名詞，凡獨立存在於吾人意識之外，而又為吾人感覺之源者，謂之物質。一切元素及其相互之間所成之化合物，皆物質也。」

¹¹孳萌：茲益萌生也，滋生繁衍萌發增生也。本章「孳萌」是一個詞，常見於古籍。滋，益也，生息也，是越繁衍越多；萌是始生，是越萌發越多。《禮記·月令》：「孟春之月。」疏：「律歷志云，孳萌於子，則子孳也。」《漢書·律歷志上》：「故陽氣施種於黃泉，孳萌萬物，為六氣元也。」注：「師古曰：孳，讀與滋同。滋，益也。萌，始生也。」本句「孳萌」，是指「德」內的「物質」滋生繁衍、萌發增生。《正字通》：「孳，生息也。」《正字通》：「萌，菜始生也。」《國語·越語下》：「逆節萌生。」注：「萌，兆也。」

第二十章 第十句	中有精 ¹² 呵！	就在那渾然難辨的「物質」內部，有「道、泛生神」泛流於天地萬物，而具有「道性」的宇宙間最微小，而具有生命基礎的「元靈」啊！
第二十章 第十一句	其精甚真 ¹³ ，	那存在於「物質」內部的「元靈」，絕對「真純如實」，而與「道、泛生神」的「純淨體性」毫無差別，
第二十章 第十二句	其中有信 ¹⁴ 。	那「元靈」內部，有「道、泛生神」保證「天地萬物真實存在」，以及聯結「天地萬物生命網絡」的「信、信息、訊息、實信、誠信、真實信息」。
第二十章 第十三句	自今及古 ¹⁵ ，	從我「現在」所講的「信、信息、訊息、實信、誠信、真實信息」，再依序順著「元靈」、

¹²中有精：其中有生命的靈子也，其中有元靈也。精，靈也，靈子也，生命的靈子也，最精純細微的生命能量也，元靈也。依老子神學所言，「物」中有「精」，所以「精」是在物質之內，比物質還細微，而超越物質的「生命靈子」，「精」是像能量中的量子一般的東西，因為「道、泛生神」的「道靈(聖靈)」，就是合和一切至善至大的能量，而「精」就是「道靈(聖靈)」至善至大的能量中的生命靈子，是「道、泛生神」給予天地萬物生命的最精純的能量靈子。由於「精」構成了生命，所以我們依道家傳統譯為「元靈」。「元靈」就是最精純細微的原始生命靈子，「元靈」出於「道、泛生神」，所以「元靈」的質性，就是我們說的「道性」。所以我們所說的「復命」，其實就是復返於「元靈」的純善質性，也就是復返於純善的「道性」。「元靈」在我們的身上，還有記錄我們善行的記錄器功能，所以根據道家的觀點，在人死亡的時候，「元靈」會自動根據所記錄的善行資料，將善行足夠於重生的善人，在剎那間傳送至道鄉重生；而將善行不足夠於重生的惡人資料，自動抹去，而讓他永遠死亡消失。而「元靈」也在人死後，依然保持本身的純善，返歸於「道靈(聖靈)」之中。「元靈」在人身上，有一個最重要的功能，就是利用它自身的「信息」和「道、泛生神」以及天地萬物保持聯繫。所以道家才會說「道性」可以直證「道、泛生神」，並且可以直觀「道、泛生神」。

¹³其精甚真：那元靈絕對「真純如實」也。其，指元靈。精，元靈也。甚，極也。甚真，極真也，絕對真純如實也。真，實也，不虛假也。《集韻》：「真，實也。」《玉篇》：「真，不虛假也。」

¹⁴其中有信：那「元靈」內部，有「信、信息、訊息、實信、誠信、真實信息」。其中，指元靈內部也。信，信、信息、訊息、實信、誠信、真實信息也。「信」有兩個重要意涵：1.「道、泛生神」保證天地萬物真實存在。「信」就是「道、泛生神」實存的保證，有了這個保證，天地萬物真實不虛地存在，也同樣獲得了保證。2.聯結天地萬物的生命網絡。「信」是來自於「道、泛生神」的真實信息，「道、泛生神」和天地萬物，以及我們都是靠這個「信」來連結，如果我們一旦「無信」，我們就會和「道、泛生神」以及天地萬物失去聯繫，如此我們就會背道而行，犯下種種過失，甚至因而喪亡。請參考第十七章：「信不足，案有不信。」註解。

¹⁵自今及古：從這裡到原本也。這裡是指從當前所講的「信」到「元靈」到「物質」到「形式」而回溯到那「原本開始」所講的「德、道靈(聖靈)」。今：是時也，當前也。當前所講的就是「信」。《說文》：「今，是時也。」及，至也，到也。古，原本的開始也，原本的開始就是「德、道靈(聖靈)」，因為本章的主題是主講「孔德」，所以原本的開始就是講「德、道靈(聖靈)」，而不是講「道、泛生者」。本的開始不是講「道、泛生者」的另一個原因，是因為我們不能講「道、泛生者」裡面有「形式、物質、元靈」，否則「道、泛生者」就不能說是「樸」，而會成為混雜之物了。所以在讀本章時，一定要了解「道、泛生者」是永遠保持「樸」的超越性，而祂的「德、道靈(聖靈)」則含有「形式、物質、元靈、信」等各種內容，而可以內在於天地萬物。如此「道、泛生者」才能符合「既超越於萬物，又內在於萬物」的本來面貌。《說文》：「古，故也。」《中

		「物質」、「形式」的次序，而回溯到那「原本開始」時，我所講的「孔德」的「德、道靈(聖靈)」，
第二十章 第十四句	其名不去 ¹⁶ ，	那「德、道靈(聖靈)」的「信」，它被世人附與的「名」，也因為「信」本身是真實不虛的「信息」，因此連帶那「信」的「名」，也跟著變成真實不虛的「名」，而使「信」成為「有名之信」；這「有名之信」，絕不會在「道靈(聖靈)、形式、物質、元靈」的任何一個部份，因為「脫離」而「失去」，以致於造成「失信」；也就是說，「德、道靈(聖靈)」在任何狀態下，必然包含著「道、泛生神」保證「天地萬物真實存在」，以及聯結「天地萬物生命網絡」的「信、信息、訊息、實信、誠信、真實信息」，而絕不會「失信」。
第二十章 第十五句	以 ¹⁷ 順 ¹⁸ 眾父 ¹⁹ 。	這「有名之信」，可以用來「順序」世界上「各個層面」的「主導者」；也就是說，「有名之信」能讓「各個層面」的「主導者」，都能夠「和順有次序」，不會因為「失信」，而出現「虛偽不實」所引發的「失序」。
第二十章 第十六句	吾 ²⁰ 何以知 ²¹ 眾父之 ²² 然 ²³ 茲 ²⁴ ？	我們是依據什麼，來了解世界上那「各個層面」的「主導者」，他們在「領導」時，所「著眼」的「重點」，是否是「正確」呢？

文大辭典：「故，本也，本來也。」《廣雅·釋詁一》：「古，始也。」《玉篇》：「古，始也。」¹⁶其名不去：它的名不會失去。信的名不失去，則成為「有名之信」也。其，它他，指「信」。不去，不失去也。「道、泛生者」恆無名，但是「道、泛生者」的「信」卻是「有名」，因為「信」本身就是真實不虛的「信息」，因此即使「信」有名，它的名也是實的。這也是說，「名」如果是根植於「信」，則這個「名」也跟著變成真實不虛的，這也是「名」能應用於《老子道德經》所有論述的原因，因為《老子道德經》裡面所講的所有老子聖學，都是根植於「道、泛生者」的「信」，《老子道德經》也因為根植於「道、泛生者」的「信」，所以其中的「名言文字」也都是真實不虛的。

¹⁷以：用來也，這裡用是指用「信」。

¹⁸順：理也，使之有順序也。《說文》：「順，理也。」

¹⁹眾父：眾多的主導者也，引申為各各層面的主導者也。眾，多也。《說文》：「眾，多也。」父，家長率教者也，這裡引申為主導者，表示在各各層面中，主導各種工作的人，因為父未必是全都只主導教化，其他層面也同樣會主導。《說文繫傳》：「父，矩也，家長率教者。」

²⁰吾：我也，我們也。

²¹何以知：為什麼知道也。依據什麼來了解也。何以，何故也，以何也，用何也。《中文大辭典》：「何以，1.何故。疑問之辭。2.以何也，用何也。」知，識也，了解也，知道也。

²²之：的也。

²³然：是也，正確也。《論語·雍也》：「雍之言然。」葉按：「然，是也，正確也。」

<p>第二十章 第十七句</p>	<p>以此²⁵。</p>	<p>就是憑藉這個「有名之信」；也就是了解他們有沒有透過「信仰」，來順服「道、泛生者」，並且「真誠信實」地，領受「道、泛生者」的「德、道靈」的「信、信息、訊息、實信、誠信、真實信息」，而獲得「有信用、有誠信」的「好名聲」。</p>
----------------------	-------------------------	---

²⁴茲：茲與哉通，問詞也。《說文通訓定聲》：「茲，段借為哉。」《經傳釋詞·八》：「哉，問詞也，若詩北門，謂之何哉之屬，是也。」

²⁵以此：用此也，用這個也，憑藉這個也，這裡指憑藉這個「有名之信」也。以，用也，憑藉也。此，這也，指「有名之信」。